A. GÜEMES VILLANUEVA, S.M., *La Libertad en San Pablo. Un estudio sobre la* ἐλευθερία *paulina*. Ediciones Universidad de Navarra, S.A., Pamplona, 1971. 160×245 mm. 268 págs.

Según el autor, la conversión de Pablo ha sido en realidad una liberación. Es decir, Pablo ha conocido primero la libertad en su propia persona y luego ha escrito y reflexionado teológicamente sobre ella. De ahí que la obra de Agapito Güemes se abre con dos capítulos, que tratan de enmarcar la libertad paulina dentro del contexto vital y existencial del Apóstol. El primero se titula: "San Pablo fariseo en todo lo referente a la ley" (p. 21-45). El segundo lleva el título de: "El encuentro con Cristo liberador" (p. 47-77). En el cap. tercero ("La libertad en el mundo contemporáneo de San Pablo", p. 80-111) estudia el tema de la libertad en el mundo greco-romano y en el judaísmo. El cuerpo del libro lo forman los cc. 4.° y 5.°. En el cap. 4.°, de carácter analítico ("Elaboración de la libertad cristiana a la luz de los textos de san Pablo: p. 113-200), el autor estudia exegéticamente los textos paulinos referentes a la libertad. Son en total una docena y se encuentran todos ellos en las llamadas grandes cartas (Gálatas, Romanos, 1/2 Corintios). El cap. 5.° ("Teología paulina de la libertad": p. 201-241), trata de estructurar y reducir a síntesis los elementos constitutivos de la libertad paulina. Estos elementos vienen determinados por las esclavitudes que padecía el hombre antes de la venida de Cristo. En este sentido, la libertad paulina está constituida por la liberación del pecado, de la ley, del demonio, de la muerte, de las potencias cósmicas. La liberación llevada a cabo por Cristo coloca al hombre en una situación nueva, presidida por la presencia y la acción del Espíritu Santo. La conducta del cristiano bajo la acción del Espíritu se caracteriza por su espontaneidad y libre determinación, o sea, otros dos constitutivos más de la libertad paulina.

La libertad paulina tiene también sus normas o, mejor, sus principios de acción, que, lejos de limitar su dinamismo, descubren sus exigencias. El cristiano libre, comprometido en una vida nueva, no debe reincidir en la vieja servidumbre del nomismo judío; en adelante, su conducta debe marchar por los senderos de la virtud, bajo la acción del Espíritu. Sin embargo, su autonomía no es pretexto para entregarse a las satisfacciones de la carne; se equivocaría quien creyese que una moral abierta y sin apenas mandamientos explícitos carece de obligatoriedad y de cauces adecuados de acción. Al contrario dicha moral es comprometedora al máximo y de una radicalidad absoluta. Pablo ha trazado, con maestría insuperable, una doble canalización de la libertad cristiana, al regularla según los dictámenes de la caridad, sobre todo en el servicio a los demás, y de la santidad personal.

Dadas las coincidencias de forma y perspectiva general que ha descubierto a lo largo de su obra entre la libertad paulina y la libertad estoica, el autor dedica a esta cuestión un apéndice, en orden a subrayar asimismo las profundas diferencias que las separan ("Libertad estoica y libertad paulina": p. 243-248).

En la conclusión ("La libertad paulina en la iglesia católica": p. 249-259) se pregunta A. Güemes si la libertad paulina se sigue conservando en la iglesia católica o más bien ha desaparecido bajo un sistema institucionalista en medio de un bosque de leyes, mandatos y ritos, según la acusación protestante. Según nuestro autor, la institución y el Espíritu no tienen por qué seguir direcciones opuestas, ni siquiera paralelas, sino convergentes hacia un destino común.

El libro se abre con el índice general, una presentación hecha por el P. Spicq, una introducción del autor, y la bibliografía (p. 5-19). Se cierra con índices de autores modernos, referencias bíblicas, materias y términos griegos (p. 261-268).

A. G. L.

BIRGER OLSSON, *Structure and Meaning in the Fourth Gospel. A Test-Linguistic Analysis of John 2:1-11 and 4:1-42.* (Coniectanea Biblica. New Testament Series 6). CWK Gleerup Lund Sweden, 1974. 155×220 mm. 328 págs.

Estamos ante uno de los primeros intentos de aplicación a la exégesis del N.T. del método de *análisis lingüístico del texto* (sobre la relación con los métodos de la historia de las formas y la historia de la redacción puede verse, pp. 5-7). Entre los modelos de acercamiento estructural (francés, alemán y americano) el autor se inclina por los dos últimos, muy especialmente por la tendencia representada por Nida (pp. 7-14).

El cuerpo de la obra se centra en el análisis de dos perícopas. La primera: las bodas de Caná (un texto "narrativo") (pp. 18-114). Tras unas indicaciones —que se parecen a las tradicionales observaciones de los comentarios—, en cada una de las 31 unidades en que divide el relato, estudia las marcas (features) terminales, espaciales, lógicas, temporales y otras (roles de los participantes, información, punto de vista) con una determinación del mensaje y la visión del texto como un todo. La segunda perícopa que estudia (pp. 115-257) es el diálogo con la Samaritana (Jn 4,1-42). Analiza la estructura-evento casi con los mismos pasos que hemos visto en la narración de Caná y a continuación la estructura-diálogo: fórmulas de introducción de los que hablan, las intervenciones (Speeches) sucesivas en los dos diálogos y la unión de las mismas (Junction of Speeches). En cada una de las unidades el autor hace las oportunas informaciones, cfr. sobre el término don de Dios (tal y como se encuentra en los comentarios) y no falta también dos Excursos: I sobre el Pozo en la tradición judía (pp. 162-172) y II sobre el "agua viva" en Juan (212-217) terminando con el mensaje del texto interpretado como un todo.

La obra tiene un capítulo ulterior (pp. 259-274) sobre "El carácter interpretativo del texto y el Paráclito" y un Epílogo (275-290).

La obra de B. Olsson es un buen ejemplo de cómo el análisis lingüístico del texto puede ayudar a la interpretación (o escoger con fundamento entre varias posibilidades). A la vez muestra que en este método no se